

على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نفر من قيس كبة فاستوبوا وطحلوا . فقال لهم رسول الله « لو خرجتم إلى اللقاح فشربتم من أبوالها وألبانها » فخرجوا إليها ، فلما صحوا وانطوت بطونهم عدوا على راعي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسار فذبحوه وغرزوا الشوك في عينيه واستاقوا اللقاح فبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في آثارهم ، كرز بن جابر ، فلحقهم ، فأتى بهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرجعه من غزوة ذي قرد فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم . قلت : وهذا ينافي بتحريم المثلة ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم « إذا قتلتم فأحسنوا القتلة » ونحوه . فيحتمل أن مثل ذلك جائز لمصلحة الزجر ، لأن تاريخ ذلك متأخر عن تحريم المثلة ، والله سبحانه أعلم .

كتاب التكملة

للأحكام والتعصية من بواطن الآثام

اعلم أن الفقه الاصطلاحي هو العلم بالأحكام الشرعية ، وإنما تكلم المصنفون في الفروع منه على أحكام أفعال الجوارح دون أفعال القلوب ، وقد جعل الله تعالى محرماتها شطراً ، حيث قال تعالى (وذروا ظاهر الإنم وباطنه) والباطنة هي مآثم القلوب في أصح التفسيرات ، فوجب أن يجعل لها في أبواب علم الحلال والحرام باباً يتضمن تفصيلها بمحقاتها وتفرعاتها ، وتميز حلالها من حرامها ليتمكن التحرز من الإنم الباطن كالظاهر ، وهذا الباب أهم من غيره ، إذ لا يعرى مكلف بالشرعيات عن التكليف به .

فصل

وجملة ماورد الشرع بتحريمه منها سبعة عشر نوعاً وهي : الكبر وما يتفرع منه ، والعجب كذلك ، والرياء كذلك ، والمباهاة كذلك ، والمكاثرة كذلك ، والحسد كذلك ، والغفل كذلك وظن السوء كذلك ، والمعادة كذلك ، والموالاة كذلك ، والحمية كذلك ، والمداينة كذلك ،

== غزوة خيبر ، سنة ست من الهجرة ، وقد نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن المثلة ؛ وصح عنه ذلك في أحاديث كثيرة متأخرة عن تاريخ القصة ، قال في الكشف في آخر سورة النحل : ولا خلاف في تحريم المثلة . وقد وردت الأخبار في النهي عنها حتى بالسكاك العقور . انتهى .

وحب الدنيا كذلك ، والجبن والبخل كذلك ، وما يتصل بهما من السرف والتقتير ، والزهو والفرح كذلك ، ويلحق بذلك بيان الخطر المخوف بعد حصول العلم والعمل والإخلاص ، فلنفرد لكل من ذلك فصلا .

فصل

فالكبر هو اعتقاد مطلق غير علم أن النفس تستحق من التعظيم فوق ما يستحقه غيرها ممن لا يعلم استحقاقه الإهانة ، ودليل كونه من أفعال القلوب ، قوله تعالى (إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه) والتكبر هو أن ينضم إلى هذا الاعتقاد قولاً أو فعلاً أو تركاً ، ينبى عن حصوله ، كقول إبليس لعنه الله (أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) فأنبأ عن اعتقاده أنه يستحق من التعظيم فوق ما يستحقه آدم عليه السلام . ومن ثم قال تعالى (فما يكون لك أن تتكبر فيها) ومن ثم فسرنا التكبر بذلك ، لأن التكبر في اللغة دعوى الأ كبرية في القدر ، لا الجسم اتفاقاً ، ولا معنى للأ كبرية في القدر إلا ما ذكرناه قطعاً ، إذ لا يحتمل غيره عند السبر . وأما الكبرياء فهو استحقاق أعلى مراتب التعظيم فلا يوصف به إلا الله سبحانه كما قال تعالى (وله الكبرياء في السموات والأرض) وقوله تعالى « والكبرياء ردائي » ^(١) (فرع) والتكبر قبيح عقلاً لصدوره اعتقاد أمر جهل وشرعاً للاجماع ، والوعيد عليه ، كقوله تعالى (فبئس مثوى المتكبرين) ونحوها . ومنه الاستخفاف بمن لا يعلم فسقه والترفع عن بعض ما يستحقه الوالد والإمام والعالم من التعظيم كما كان ترفع إبليس عن بعض ما يستحقه آدم تكبراً ، (فرع) وما من مرتبة في التعظيم إلا ويستحقها هؤلاء ، مع صلاحهم إلا ما انفرد الله به سبحانه باستحقاقه كالسجود ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم « لو أمرت أحداً أن يسجد لأحد » الخبر . فنبه على أن مادون السجود من التعظيمات مستحق للزوج على الزوجة ، والعالم على

كتاب التكملة للأحكام

فصل فالكبر ، الخ

(قوله) « لو أمرت أحداً أن يسجد لأحد » الخ . قد تقدم ماورد من ذلك في النكاح ، لكن ليس في شيء من رواياته ذكر « سجود المتعلم للعالم » والله أعلم .

(١) رواه أبو داود عن أبي هريرة مرفوعاً . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة وأبي سعيد نحوه

المتعلم . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم حاكياً عن الله تعالى « من أراد أن يكرمني فليكرم أحبائي » الخبر .
 أراد العلماء كما صرح به في آخر الخبر والإمام أعظم حقاً لأنه أمر بطاعته كما أمر بطاعة الرسول حيث قال
 تعالى (وأولى الأمر منكم) ولم يكن مثل ذلك في حق الوالد والعالم، وقال الله تعالى (لا تجمعوا دعاء الرسول بينكم
 كدعاء بعضكم بعضاً) الآية ، والإمام قائم مقامه ، نعم فالترفع عن بعض ما يستحقه هؤلاء من التعظيم
 تكبر كتكبر إبليس عما أمر به . فأما لو تركه تسامحاً لا ترفعاً ، مع عزمه على فعله لو آتاهم بالأثفة
 منه فليس تكبراً ، إذ لا يتضيق عليه إلا عند التهمة ، ومنه الترفع عن طلب العلم ممن هو أصغر
 منه سناً أو أقل جاهاً ، والأثفة عن بجواب بلا أدري حيث لا يعلم الجواب الموافق للحق ، وعليه
 قوله صلى الله عليه وآله وسلم « من ترك العلم » الخبر ونحوه ، ولتضمنه الأثفة عن تعظيم المعلم حينئذ ،
 فكان تكبراً كتكبر إبليس ، ومنه الزهو ، وهو التبختر في المشي إذ لا يفعله عادة إلا المتكبرون
 ومن تشبه بقوم فهو منهم وجر الذيل بطراً ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم « من جر إزاره بطراً » الخبر .
 ويجوز الزهر للمرأة ، إذ تحسن به في عين بعلها ، ومن ثم قال علي عليه السلام « خير خصال النساء
 شر خصال الرجال الزهو والجبن والبخل » وقد يحسن الزهو من الرجل وذلك عند لقاء العدو ،
 لقوله صلى الله عليه وآله وسلم حين تبختر أبو دجانة عند بروزه للقتال « إن هذه لمشية يبغضها الله تعالى
 إلا في مثل هذا الموطن » ومنه تكلف التصدر في المجالس واختيارها ترفعاً وطلب مرتبة في التعظيم

(قوله) « من أراد أن يكرمني فليكرم أحبائي » تمامه « قيل : ومن أحبائه ؟ قال : العلماء »
 هكذا قيل ^(١) والله أعلم .

(قوله) « من ترك العلم » الخبر ونحوه . روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال :
 « اكتبوا هذا العلم من كل كبير وصغير ، وغني وفقير ، ومن ترك العلم من أجل أن صاحب العلم فقير
 أو أصغر منه سناً ، فليتبوأ مقعده من النار » هكذا روي والله أعلم .

(قوله) « من جر إزاره بطراً » لفظه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 قال « لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره بطراً » أخرجه البخاري ومسلم والموطأ ، وله شواهد .

(قوله) « ولقول علي عليه السلام : خير خصال النساء شر خصال الرجال الزهو والجبن »
 هكذا يحكى عن علي عليه السلام والله أعلم .

(قوله) « ولقوله صلى الله عليه وآله وسلم حين تبختر أبو دجانة » الخ . قد تقدم ذكر
 ذلك بتمامه .

لا يستحقها ، وقد قال على عليه السلام « ما هلك امرؤ عرف قدر نفسه » ونهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن تخطى الرقاب إلى أعلى المجالس ، وكذلك طلب القرب إلى مجلس السلطان ليشرف به ، (فرع) وليس منه الترفع عن مجالس الأرذال والسقط المتلبسين بالقبايح لجواز الاستخفاف بهم ، لا عن مجالسة الساكين الأتقياء فتكبر ، لقوله تعالى (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) الآية ، إلى قوله تعالى (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) نزلت فيمن ترفع عن مجالستهم ، (فرع) وليس منه الأنفة عن الدخول في مهنة يسترذل صاحبها في جهتها كالحياكة ونحوها في بعض النواحي لقوله صلى الله عليه وآله وسلم « لا ينبغي لمؤمن أن يذل نفسه إن الله يحب معالي الأمور وأشرافها ويكره سفاسفها » ، ولا التجشم عن دخول الأسواق وخدمة نفسه وأهل بيته حيث يجد من يخلعه

(قوله) « ونهى عن تخطى الرقاب إلى أعلى المجلس » قد تقدم في صلاة الجمعة النهى عن تخطى الرقاب ، وليس فيه ذكر « أعلى المجلس » وعن جابر بن سمرة قال « كنا إذا أتينا النبي صلى الله عليه وآله وسلم جلس أحدنا حيث ينتهي » أخرجه أبو داود والترمذي .

(قوله) « لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه » تعامه « قالوا : وكيف يذل نفسه يا رسول الله ؟ قال : يتعرض من البلاء لما لا يطيق » أخرجه الترمذي من رواية حذيفة ، لكن في الاستدلال به هنا خفاء .

(قوله) « إن الله يحب معالي الأمور وأشرافها ، ويكره سفاسفها » لم أقف على أصله ؛ ولا أظنه يصح (١)

بل صححه الحاكم من طريقين في كتاب الإيمان . لفظ الأولى عن سهل بن سعد الساعدي مرفوعاً « إن الله كريم يحب الكرم ، ويحب معالي الأخلاق ويكره سفاسفها » ولفظ الثانية عنه مثله بسواء إلا أنه أبدل « يكره » بلفظ « يبغض » وسكت عنه الذهبي في تلخيص المستدرک ، وسكوته تقرير لما عرف من انتقاده في كل ما فيه انتقاد ، وأخرج الطبراني في الأوسط من حديث جابر يرفعه « إن الله جميل يحب الجمال ، ويحب معالي الأخلاق ، ويكره سفاسفها » وفي رواية « إن الله يحب معالي الأمور وأشرافها ويكره سفاسفها » وعند المطبراني أيضاً من حديث الحسين بن علي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، والله أعلم . وفي هاتين الطريقتين مقال ، وقال العراقي : رواه البيهقي معضلاً وموصولاً ورجالها ثقات ، انتهى .

(١) ما بعد الخط بهامش الأصل .

و يخشى من فعلها استخفاف الجاهل به سيما حيث في حط مرتبته مفسدة في أمره بالمعروف ونهيها عن المنكر فإن وجد من نفسه ترك ذلك تكبراً ، لا لهذه المصلحة لزمه كسع النفس وإهانتها بفعلها ، وكذا لو خشى أن يقتدى به جاهل في الترفع عن ذلك ، لا لمصلحة ، بل استعظاما لنفسه لم يحسن تركها (فرع) ولا يقيح التكبر على ذوى التكبر والتجبر ، لقوله تعالى (وليجدوا فيكم غلظة) وقول على عليه السلام مامعناه « إن التكبر على ذوى التكبر خضوع عند الله » أو كما قال . وقد نبه صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك حيث قال « من تضعض لغنى لأجل غناه » الخبر ، (فرع) وليس من التكبر مدح النفس بما هو فيها لا على جهة الافتخار ، بل لإظهار نعمة الله تعالى عليها أو ليهتدى بهديها ، أو لئلا يستخف بها ما لم يصدر عن الاعتقاد المذكور في حقيقة الكبر . وقد وقع ذلك من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال « أنا سيد ولد آدم » ونحوه . ومن على عليه السلام حيث قال « والله لو ثبتت لى الوسادة » الخبر ، ونحوه . ومن كثير من الأئمة وعلماء الأمة . ومنه قول الشافعى رحمه الله :

(قوله) « وقول على عليه السلام » التكبر على ذوى التكبر تواضع عند الله ، أو كما قال : هكذا يروى ، والله أعلم .

(قوله) « من تضعض لغنى لأجل غناه » الخبر . تمامه « لينال مما فى يده أجبط الله عمله » وفى رواية « ذهب ثلثا دينه » حكاه الغزالي فى الإحياء ، ولفظه فى موضوعات ابن الجوزى « لعن الله فقيراً تواضع لغنى من أجل ماله من فعل ذلك من الفقراء ذهب ثلثا دينه »

(قوله) « أنا سيد ولد آدم » ونحوه . عن الحدرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا غفر ، ويبدى لواء الحمد ولا غفر ، وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائى ، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا غفر » أخرجه الترمذى وفيه قصة . وعن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، وأول من تنشق عنه الأرض ، وأول شافع وأول مشفع » أخرجه مسلم ، وكذا أبو داود ، لكن لم يذكر يوم القيامة وعن أبى بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال « إذا كان يوم القيامة ، كنت إمام النبیین وخطيبهم وصاحب شفاعتهم من غير غفر » أخرجه الترمذى ، وفى ذلك أحاديث أخر .

(قوله) « ومن على عليه السلام حيث قال » الخ . روى عن على عليه السلام أنه قال « لو ثبتت لى الوسادة ثم جلست عليها لقضيت بين أهل التوراة بتوراتهم ، وبين أهل الفرقان بفرقانهم ، وبين أهل

ولست بإمعة في الرجال أسائل هذا وذا ما الخبر
فأما قوله تعالى (فلا تزكوا أنفسكم) فالمعنى : لا تحكوا لها بالطهارة من كل ذنب ، فذلك لا يمكن
أحداً أن يخبر به عن علم سيما غير المعصوم وقد مر في ديباجة الكتاب ، وقد يحسن ذلك أيضاً إرهاباً
على أعداء الله وإيغاراً لصدورهم كما كان منه صلى الله عليه وآله وسلم يوم حنين حيث قال :

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

ومنه ما كان من المنصور بالله في كثير من أشعاره ، كقوله عليه السلام :

أينكر حق برجم الظنون وهل ينكر الخلق ضوء القمر

ألست الذي شق برد الضلال بفكر يشق الحصى والشعر

وغير ذلك منه ومن الأئمة كثير ، والأعمال بالنيات ، (فرع) وليس من الكبر قعود الإمام أو
أميره وبعض أعوانه قائم على رأسه تهيئاً لفعله صلى الله عليه وآله وسلم يوم صلح الحديبية ، والخبر الوارد
في ذم ذلك منصرف إلى من يفعله تكبراً وتجبراً ، ولا اتخاذ حاجب عليه ، إذ اتخذ صلى الله عليه وآله وسلم
أنساً لحجابه ، ورد علياً في خبر الطير ولم ينكر عليه ، ولا اتخذ خادم يلبسه نعليه ويحفظهما إذا

الإنجيل بإنجيلهم ، وبين أهل الزبور بزبورهم ، والله ما من آية نزلت في بر ولا بحر ، ولا سهل ولا
جبل ، ولا ليل ولا نهار ، إلا وأنا أعلم فيمن نزلت ، وفي أي شيء نزلت ، حتى نحوه في الشفاء وغيره
(قوله) « كما كان منه صلى الله عليه وآله وسلم يوم حنين » ذكر في حديث غزوة حنين في
بعض رواياته ما لفظه « فأقبل القوم إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبو سفيان بن الحارث
يقود به بقلته فزل ودعا واستنصر وهو يقول : أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب ، اللهم أنزل
نصرنا » انتهى .

(قوله) « إذ اتخذ صلى الله عليه وآله وسلم أنساً لحجابه » قد تقدم ذكر ذلك ، وفي بعض الروايات
عنه قال « لما قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم المدينة أخذ أبو طلحة يدي فأنطلق بي إلى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فقال : يا رسول الله إن أنساً غلام كيس فليخدمك . قال : نخدمته في السفر
والحضر ، والله ما قال لي شيء صنعت لم صنعت هذا هكذا ؟ ولا شيء لم أصنعه ، لم لم تصنع هذا
هكذا ؟ » أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي بروايات عدة .

(قوله) « ورد علياً عليه السلام في خبر الطير » عن أنس قال « كان عند رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم طير ، فقال : اللهم ائني بأحب خلقك إليك يأكل معي من هذا الطير ، فجاء على عليه =

خلعهما ، إذ كان ابن مسعود يتولى ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا عدم إنكار تقبيل قدمه إذ لم ينكره على أهل غزاة مؤتة يوم رجوعهم .

فصل

والعجب مسرة بمحصول أمر يصحبها تطاول به على من لم يحصل له مثله بقول أو مافى حكمه من فعل أو ترك أو اعتقاد ، وقد ورد الشرع بتحريمه في قوله صلى الله عليه وآله وسلم « لو لم تذبوا خلفت عليكم ما هو أعظم من ذلك » الخبر ، حتى قيل إنه من محبطات الطاعة ، والإجماع على قبضه ، ومنه

= السلام فأكل معه » أخرجه الترمذي . وقال رزين : قال أبو عيسى : في هذا الحديث قصة ، وفي آخرها « أن أنساً قال لعلي : استغفر لي ولك عندي بشارة ، ففعل ، فأخبره بقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « انتهى قلت : وحاصل القصة التي أشار إليها أبو عيسى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما قال ما قال جاء على عليه السلام فقرع الباب ؟ قال أنس : فقلت من هذا ؟ قال : أنا على ، فقلت : إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم على حاجة حتى فعل ذلك ثلاثاً ؛ ثم جاء الرابعة ففتح له فدخل ، فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم : ما حبسك ؟ قال : قد جئت ثلاث مرات ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : ما حملك على ذلك يا أنس ؟ قال : كنت أحب أن يكون رجلاً من قومي »

(قوله) « إذ كان ابن مسعود يتولى ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » قال في سيرة البحر وغيرها « وكان ابن مسعود صاحب نعليه ، كان إذا قام ألبسهما إياه ، وإذا جلس خلعهما وجعلهما في ذراعيه حتى يقوم ، وكان عقبة بن عامر الجهني صاحب بغلته يقوده في الأسفار » انتهى . وفي حديث أخرجه البخاري ومسلم عن أبي الدرداء « أنه قال لرجل من أهل الكوفة : أو ليس فيكم ابن أم عبد صاحب النعلين والوسادة والمظهرة ؟ »

(قوله) « إذ لم ينكره صلى الله عليه وآله وسلم على أهل غزاة مؤتة » الخ . تقدم ذكر ذلك ولذا كور فيه « أنهم قبلوا يده صلى الله عليه وآله وسلم لا قدمه (١) »

فصل والعجب ، الخ .

(قوله) « لحفت عليكم ما هو أعظم من ذلك » الخبر . عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لو لم تذبوا لحشيت عليكم ما هو أكبر منه العجب » رواه البزار بإسناد جيد .

(١) تقبيل قدمه عليه السلام ورد في حديث وفد عبد القيس بإسناد جيد

ماروى أن بعض الصحابة رضى الله عنهم يوم غزاة حنين رأى جنود المسلمين فقال « لن نؤتي اليوم من قلة » فقال تعالى (ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا) الآية . فتضمن كلامه التطاول بكون جندهم أكثر من جند خصومهم الذين خرجوا لقتالهم مع ما حصل له من المسرة بذلك والقصة مشهورة ، (فرع) والتبحيح في التحقيق إنما هو أمران بصحبان المسرة أحدهما قول أو فعل يوهم التطاول ، والفخر على من لم يحصل له مثل ذلك . وثانيهما أن يعتقد أنه يستحق لأجل ذلك المحصول أن يعظمه الناس أو منزلة رفيعة عند الله تعالى على سبيل القطع ، فيؤل إلى الكبر حينئذ . فأما مجرد المسرة فلا يمكن دفعها ، فلا قبح فيها ، (فرع) ولا فرق بين أن تكون تلك الخصلة التي حصل بها الإعجاب اضطرارية كجمال أو فصاحة أو كثرة عشيرة أو مال أو بنين أم اختيارية كإقدام ، أو كثرة علم أو طاعة أو نحو ذلك ، فإن العجب بذلك كله قبيح شرعا ولا أعرف فيه خلافا ، ومنه ما حكاه الله سبحانه من قول فرعون (أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي) متطاولا بذلك على موسى عليه السلام حيث لم يحصل له مثله ، ونظائر ذلك كثيرة

فصل

والرياء ممدود فعال بكسر الفاء ، مصدر فاعل بفتح العين رأى رياء ومرآة ، كقاتل قتالا ومقاتلة وهو من الرؤية ، قلبت الهمزة ياء كما يقتضيه قانون التصريف وهو في اللغة عبارة عن فعل أمر من الأمور المستحسنة ، لا لغرض ، سوى أن يراه غيره عليه طلبا للثناء أو غيره من تورية أو نحوها . وأما في الشرع فهو أن يفعل طاعة أو يترك معصية مريداً بذلك حصول شرف في الدنيا بثناء أو غيره

(قوله) « ومنه ماروى أن بعض الصحابة » الخ . قال في الامتاع في حديث غزوة حنين « وخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ومعه اثنا عشر ألف رجل ، عشرة آلاف من المدينة ، وألفان من أهل مكة ، وهم الطلقاء ، فقال رجل من بني بكر : لو لقينا بني شيان ما بالينا ، ولا يغلينا اليوم أحد من قلة ، فأُنزل الله تبارك وتعالى (لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم) الآية .

وسواء أراد مع ذلك التقرب إلى الله تعالى أم لا ، فإنه رياء شرعى بدليل قوله صلى الله عليه وآله وسلم لمن سأله عن قصد مجموع هذين الأمرين « لا شريك لله في عبادته » حتى نزل قوله تعالى (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) وأدلة تحريمه شرعا الإجماع ، وقوله تعالى ذاماً (يراؤون الناس) كالذى ينفق ماله رئاء الناس) ونحوهما ، وليس من شرط الإخلاص في العبادة كراهة الثناء عليها وكراهة أن لا يطلع عليها غير الله تعالى ، بل أن لا يريد بها ، فالإخلاص هو أن يفعل الطاعة أو يترك المعصية للوجه المشروع غير مرید للثناء على ذلك ، فهذا هو الإخلاص لأنه تقيض الرياء كما نبه الله تعالى على ذلك (إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاءً ولا شكوراً) فجعل إخلاصهم عدم إرادة الجزاء والشكر لا كراهتهما لا يقال إن لم يرد فهو كاره له ، لأننا نقول : قد لا يريد الشيء ولا يكرهه كما هو مقرر في علم الكلام ، (فرع) فلو فعل الطاعة أو ترك المعصية للوجه المشروع غير مرید أن يراه غيره فيثنى عليه فهو مخلص قطعاً ، سيما إذا اجتمع في كتمانها ، فمن البعيد أن يجتهد في الكتمان ويريد أن يطلع عليه فأما لو خطر بباله محبة أن يطلع عليه وقد دافعه في العناية بالكتمان ، فليس بمراء ما لم يفعل سبب الاطلاع من رفع الصوت بالتلاوة لهذا القصد ونحو ذلك ، فإن فعل مراء ، وعليه يحمل الخبر المشهور فيمن أحب أن

فصل والرياء ، الخ

(قوله) « بدليل قوله صلى الله عليه وآله وسلم لمن سأله » الخ . لفظه عن ابن عباس قال : قال رجل يارسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إني أقف الموقف أريد وجه الله تعالى ، وأريد أن يرى موطنى فلم يرد عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى نزلت (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) رواه الحاكم وغيره . وعن أبي أمامة قال « جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : أرأيت رجلاً غداً يلتبس الأجر والله كره ماله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا شيء له ، ثم قال : إن الله عز وجل لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً ، وابتغى به وجهه » رواه أبو داود والنسائي . وعن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : قال الله تعالى « أنا أغنى الشركاء عن الشرك » من عمل عملاً أشرك فيه معي غيرى تركته وشركه » أخرجه مسلم ، وفي ذلك أحاديث كثيرة :

(قوله) « وعليه يحمل الخبر المشهور » قيل : هو ما روى عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى

يطلع عليه ، وقد اجتهد في السكتمان ، فإن الوسواس وشهوات النفس لا يمكن الاحتراز منها ، بل الواجب المدافعة وقد دافع بتحرى السكتمان ، (فرع) وقد يحسن من العبد إظهار الطاعات لمصلحة ، نحو : أن يكون ممن يقتدى به فيفعل كفعله ، فيكون إظهارها كالأمر بالمعروف ، ومنه أن يكون متهماً برذيلة وهو منها برىء ، وبإظهار الطاعة تذهب التهمة فيكون إظهارها حينئذ كالنهي عن المنكر ، ونحو أن يكون في إظهارها تأكيد صحة توبته عند من اطاع منه على فعل معصية ، وهذا لاحق بدفع التهمة ، وإن لم يكن ثم تهمة ، بل تأكيد لتصحيح التوبة ، ونحو أن يكون بإظهار الطاعات نفوذ كلمته فيما يأمر به وينهى عنه ، وقرب الناس إلى إجابة دعوته إلى الحق وإماتة الباطل فيكون كالأمر بالمعروف حينئذ . ونحو أن يحضر جماعة في مسجد أو غيره لانتظار صلاة أو نحو ذلك فيتطوعوا بتحية المسجد أو غيرها . وإذا ترك بعضهم التطوع نسب إلى التقصير والاستهانة بالخيرات فيحسن منه الدخول في مثل فعلهم دفعا لمثل هذه التهمة ، ولا يبعد أن يجب عليه ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف التهم » ونظائر ذلك كثيرة والأعمال بالنيات ، (فرع) ومن الرياء أن يوهم أنه فعل فعلاً ليحمد عليه ولم يفعله ، وقد توعد الله على ذلك حيث قال تعالى (ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب) فأما لو أحب ذلك ولم يوهم أنه فعله ، فالأقرب أنه قبيح أيضاً لأنه محبة للكذب وما في حكمه ، (فرع) ومن الرياء أن يرى أنه يأكل قليلاً ليوصف بالقناعة والشهامة وقد ورد أن المرأى في أكله كالمرأى في دينه ونحوه فأما لو تركه إشاراً للغير ، ولئلا يوصف بالنهم حيث رفع القوم وبقي فلا حرج في ذلك .

فصل

والمباحة نوع من الرياء مخصوص وهي أن يجتهد في إظهار أى الخصال التي يشرف بها عند الناس طلباً للشرف والتمظيم كالمباحة بحاق التدريس وكثرة أهلها والانتصاب لها حيث يراه الناس طلباً

الله عليه وآله وسلم أنه قال « إن الرجل ليقوم في الليلة القرة فيتطهر فيحسن الطهور ، ثم يدخل بيته فيرسل ستره عليه فيصلي ، فتصعد الملائكة بعمله فيرد عليهم فيقولون : ربنا إنك تعلم أننا لم نرفع إلا حقاً ، فيقول : صدقتم ، وهو يجب أن يعلم ذلك » انتهى . ولم أقف على أصله ، وله شواهد .

(قوله) « وقد ورد أن المرأى في أكله كالمرأى في دينه » ونحوه . قلت : ما أظن لذلك أصلاً في حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم ^(١) والله أعلم .

للشرف عندهم وعرض الجاه فيهم لغرض ديني لاديني ، وقد ورد الوعيد على ذلك في الأثر عنه صلى الله عليه وآله وسلم « من سمع بعلمه سمع الله به كل سامع يوم القيامة » أو كما قال ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم « من طلب العلم ليصرف وجوه الناس إليه » الخبر . ونحوهما كثير .

فصل

والمكاثرة نوع من المباهاة إلا أنها تختص المكاثرة بالأعيان ، كالمال والرجال عشيرة أو أتباعا والمباهاة قد تكون بذلك أو بأى الخصال المحمودة في الناس فهي أعم من المكاثرة ، وكلاهما قبيح قال تعالى (ألهاكم التكاثر) ولا خلاف في قبحهما ، (فرع) ومن المباهاة التفييق في المحافل بتكلف الكلام البليغ وغرائب المسائل طلباً للشرف ، وقد صرح صلى الله عليه وآله وسلم بتحريمه حيث قال « الثرثارون المتفيقون » الخبر . والفهيقة الكلام بملء الشدق تبجحاً . وأما قوله صلى الله عليه وآله وسلم « أنا أفصح من نطق بالضاد » فإنما أراد الأخبار بنعمة الله عليه ، لا الحث على التفييق في المجالس طلباً للشرف . فأما لو أراد الاتيان بالكلام البليغ تحرياً للأفع في النفوس في تأدية المعنى

فصل والمباهاة الخ .

(قوله) « من سمع بعلمه » الخ . عن عبد الله بن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من سمع الناس بعلمه سمع الله به سامع خلقه وصغره وحقره » رواه الطبراني والبيهقي . (قوله) « من طلب علماً ليصرف وجوه الناس إليه » تقدمت في ذلك المعنى أحاديث في أول الكتاب .

فصل والمكاثرة ، الخ

(قوله) « الثرثارون المتفيقون » الخبر . عن جابر : أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « إن من أحبكم إلي وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً ، وإن أبغضكم إلي وأبعدكم مني مجلساً يوم القيامة الثرثارون والمتشدقون المتفيقون » قالوا : يا رسول الله قد علمنا الثرثارون والمتشدقون فما المتفيقون ؟ قال : المتكبرون » أخرجه الترمذي ، وعن ابن عمرو بن العاص قال « إن الله يبغض البليغ من الرجال ، الذي يتخلل بلسانه كما تتخلل البقرة » أخرجه الترمذي ، وفي المعنى غير ذلك . (قوله) « أنا أفصح من نطق بالضاد » هكذا يروى والله أعلم بصحته (١) .

(١) ذكره أهل الغريب ومعناه صحيح وإن لم يرد لفظه

الذى قصده ، لا ليقال أنه بليغ ، فليس من التفهيق في شيء ، بل هو من المندوبات ، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم « إن من البيان لسحراً » أى يأخذ في القلوب ويعمل فيها عمل السحر فندب صلى الله عليه وآله وسلم إلى تحرى أبلغ الفصاحة لهذا القصد ، (فرع) نعم ، قد يحسن من العامل الخامل ماضورته المباهاة من العناية في ظهور علمه بإظهار التدريس والتكلم في المحافل في المسائل الموبصة ونحو ذلك ليقصده الناس فينتفعوا بعلمه ويرشدوا به ، إذ يكون كالأمر بالمعروف ومنه قول يوسف عليه السلام (إني حفيظ عليم) ، لا مجرد الشرف والرياسة لما مر ، (فرع) فأما لو طلب بذلك دفع الاستخفاف به وحطه عن مرتبته التي يستحقها مثله حيث ينزله الناس منزلة من هو دونه فيحتمل الجواز لجريه مجرى المنهى عن المنكر وهو إضاعة حقه ، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم « لا ينبغي لمؤمن أن يذل نفسه لا يعرف الفضل لأهل الفضل إلا أولو الفضل » ويحتمل التحريم ، إذ ذلك نوع من طلب الشرف وقد نهى عنه ، والأقرب الأول . ولا بأس عليه بطلب القدر المستحق له من التشريف ، إذ في تركه استخفاف وهو حرام ، ودفع الحرام واجب ، ومن ثم سقطت عدالة من حط مرتبة نفسه بالأكل في السوق والبول في السكك ومجالسة الأردال ، (فرع) فأما لو قصد بإظهار علمه بعث الناس على مواساته بما يقوم بعائلته ويسد خلته من الحقوق التي يستحقها أو من خالص أموالهم ، فالأقرب التحريم لجريه مجرى التكسب بالعبادة والعلم وأخذ الأجرة على ذلك ، ويحتمل الجواز إن لم يقصد الشرف ، كما يجوز الدخول في القضاء ليعود عليه بما يقوم بمؤنته كما مر ، والأول أظهر ، (فرع) ومن المباهاة التفاخر بالآباء والأقارب الذين شرفوا بالدنيا ،

(قوله) « إن من البيان لسحراً » عن ابن عمر قال « قدم رجلان من الشرق في زمان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطبا ، فعجب الناس لبيانهما . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن من البيان لسحراً ، أو إن من بعض البيان لسحراً » أخرجه البخاري وأبو داود . وعن بريدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « إن من البيان سحراً ، وإن من العلم جهلاً ، وإن من الشعر حكماً ، وإن من القول عيلاً » أخرجه أبو داود مع زيادة .

(قوله) « لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه » تقدم .

(قوله) « لا يعرف الفضل لأهل الفضل إلا أولو الفضل » ^(١) لعله من كلام بعض السلف . والله أعلم

(١) أخرجه الخطيب في التاريخ عن أنس وابن غسماكر عن عائشة

لا بالدين ، وقد قال تعالى (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) وقال صلى الله عليه وآله وسلم « الناس كأسنان المشط لافضل لأحد على أحد إلا بتقوى الله تعالى » فأما من شرف بالدين فلا حرج في الافتخار به ، إذ فيه رفع منار الدين ، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم « أنا ابن الذبيحين »^(١) ونحوه كثير فأما الافتخار بكثرة الرجال عدداً لا لأجل شرفهم ، فهو من المكاثرة لا المباهاة ، (فرع) ومن المكاثرة رفع البتيان وزخرفها فوق القدر المحتاج إليه لقصد التطاول على من لا يستطيع ذلك والترأس عليه . فأما لو قصد مجرد التلذذ برؤيته لحسنها وكبرها والتزين والتجمل بذلك ، فلا إشكال في الجواز ، وقد قال الله تعالى (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده) وقال تعالى (لتركبوها وزينة) أي ولتزينوا بها ، وإن لم يحتج لركوب ، وقال تعالى (ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون) وقال صلى الله عليه وآله وسلم مامعناه « إن الله إذا أنعم على عبد نعمة أحب أن يرى أثرها عليه » وأما

(قوله) « الناس كأسنان المشط ، لافضل لأحد على أحد إلا بتقوى الله تعالى » لفظه في الموضوعات لأبي إسحاق « الناس سواء كأسنان المشط ، وإنما يتفاضلون بالعافية » انتهى . قلت : هذا اللفظ غير محفوظ (ح) بل قد أخرجه صاحب الفردوس وغيره ، لكن عن عقبة بن عامر : أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « إن أنسابكم هذه ليست بسباب على أحد ، وإنما أنتم ولد آدم طف الصاع لم تملؤه ليس لأحد فضل على أحد إلا بالتقوى وعمل صالح » رواه أحمد وغيره . وعن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال « أئمة الناس إن ربكم لواحد ، وإن أبائكم واحد ، لافضل لعربي على عجمي ، ولا لعجمي على عربي ، ولا لأحمر على أسود ، ولا لأسود على أحمر إلا بالتقوى ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم » رواه البيهقي .

(قوله) « ونحوه كثير » عن واثلة بن الأسقع قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل ، واصطفى قريشاً من كنانة ، واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفاني من بني هاشم » . أخرجه مسلم والترمذي . وعن العباس في جملة حديث ما لفظه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن الله اختار الخلق فجعلني من خير فرقهم ، ثم خير القبائل فجعلني من خير قبيلة ثم خير البيوت فجعلني من خير بيوتهم ، فأنا خيرهم نفساً ، وخيرهم بيتاً » أخرجه الترمذي .

(قوله) « إن الله إذا أنعم على عبده نعمة أحب أن يرى أثرها عليه » لفظه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده » أخرجه الترمذي وقد تقدم في نحو ذلك حديث أبي الأحوص عن أبيه .

(١) غير معروف . لكن في المستدرک عن معاوية أن رجلاً قال لرسول الله : يا ابن الذبيحين فتبسم صلى الله عليه وآله وسلم

الآثار الواردة في رفع البنيان فنصرفه إلى ما قصد فيه المكاثرة والمفاخرة ، لا مجرد التجميل ، فقد فعله كثير من الصحابة والتابعين والعلماء الراشدين ، كالزبير بن العوام ، وابن المبارك ، ومحمد بن الحسن رضى الله عنهم . لكن اللائق بمن يقتدى به الزهد في ذلك ، لئلا يقوى حرص العوام على الاشتغال بطلب الملاذ وجمع الأموال . فيشتغلوا عن الآخرة وطلبها .

* والصيد كل الصيد في جوف القرا *

ومن سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة .

فصل

والحسد محرم شرعاً إجماعاً ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم « الحسد يأكل الحسنات » الخبر ونحوه وهو كراهة وصول النعم أو بقائها للغير ، لا لوجه موجب من عداوة أو نحوها ويجرى مجرى الحسد على النعم ، الحسد على حسن الثناء ورفع الشأن ، (فرع) فتجب مدافعتة بتذكر مثل قول الحكماء « المحسود غضبان على من لا ذنب له » ولا بأس أن يسأل الله أن يفعل له كما فعل للمحسود لا تمنى كونه له ، لقوله تعالى (ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) (واسألوا الله من فضله) ومحبة ذلك تسمى الغيرة ، وقد ورد « الغيرة من الإيمان » (فرع) ويكون بالقلب كما ذكرنا ، وبالقول كالوضع من المحسود بإنكار ما ينسب إليه من المكارم والتنبيه على عثراته للغفول عنها ، لا لقصد التحذير بل لخط مرتبته التي حسده إياها ، ومنه تكلف الطعن على عبارات المحسود من العلماء في مصنفاته

فصل . والحسد

(قوله) « يأكل الحسنات » الخبر ونحوه عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « إياكم والحسد فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب أو قال العشب » أخرجه أبو داود . وعن الزبير أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « دب إليكم داء الأمم قبلكم ، الحسد والبغضاء ، وهي الخالقة . أما إني لا أقول تحلق الشعر ، ولكن تحلق الدين ، والذي نفسى بيده لا تَدْخُلُونَ الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا ، ألا أدلكم على ما تحابون به ، أفشوا السلام بينكم » أخرجه الترمذى .

مع احتمال التأويل ، وتقبيح صناعاته فيها ، لا لقصد التنبيه ، ومنه ترك التعريف بما يعرفه الحاسد من محاسن الحسود أو إيراد الملتزمات عليه ليظهر غلظه فيها وعليه الخبر الذي رواه صاحب الفردوس ^١ « لا تقبلوا قول العلماء بعضهم على بعض ، فإن حسدهم عدد نجوم السماء ، وإن الله لا ينزع الحسد من قلوبهم حتى يدخلهم الجنة » وهذا محمول على أنهم يتنبهون على ما صدر منهم فيتوبون ، أو كونه صغيرة بالنظر إلى ثوابهم في الجنة ، وفيه نظر .

فصل

والغل والحقد بمعنى واحد ، وقد نهى الله سبحانه عنه بقوله (ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا) ونحوها ، وهو أمر متوسط بين الحسد والعداوة ، وهو إرادة نزول ضرر بالمؤمن ، أو فوت نفع عنه ، فالحسد كراهة المنفعة ، والغل إرادة نزول المضرّة أو فوت المنفعة . والعداوة هي الإرادة مع العزم على فعل الضرر بالعدو إن أمكن ، والغل والحقد لا يصحبهما عزم على فعل وإن أمكن ، فهذا هو الفارق بين الغل والحسد والعداوة .

فصل

وظن السوء هو أن تظن بأخيك المسلم فعل قبيح ، أو إخلالا بواجب من دون إقرار منه ولا أمانة يوجب الشرع العمل بها كالشهادة العادلة الكاملة وما يجري مجراها . ودليل تحريمه قوله تعالى (اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم) وهذه الآية مجملة بينها سبحانه في قوله تعالى (لولا جاؤوا عليه بأربعة شهداء) وقوله تعالى أيضاً (واستشهدوا شهيدين من رجالكم) وعن بعض الحكماء « إياك وظن السوء فإنه لن يدع بينك وبين صديقك صلحاً » ، (فرع) والإجماع على قبح هذا الظن وعلى

(قوله) « وعليه الخبر الذي رواه صاحب الفردوس » الخ . قلت : لا أظن هذا الخبر يصح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، إذ لا يشبه كلامه الشريف صلى الله عليه وآله وسلم والله أعلم .

وجوب التأويل حيث أمكن . وفي الأثر عنه صلى الله عليه وآله وسلم « إذا رأيتم أحدكم في خصلة تستكرونها ، فتأولوا له نيفاً وسبعين تأويلاً ، أو قال : اثنين وسبعين تأويلاً » وهو مطابق لقوله تعالى (لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً) أي طلبوا التأويل فظنوا الخير ، إذ لا يمكن ظن الخير مع عدم التأويل ، (فرع) وظن السوء هو أحد أسباب الغل فيجب دفعه بالتأويل ، فإن تعذر عليه ما يدفع الظن لزمه مباحة المظنون فيه عن ذلك ليحصل أخذ مخلص . إما اعترافه وتجرده عن التوبة ، فيسلم الظان من خطر الظن أو توبته فيهديه الله على يديه وهو خير له مما طلعت عليه الشمس أو ينكشف له كذب تلك الامارة التي بعثت على الظن فينتفى ، كقصصة علي عليه السلام والصحابي الذي رآه يدخل إلى المرأة ، وكان سبب نزول قوله تعالى (ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرراً وعلانية) (فرع) وليس له تكذيبه فيما اعتذر به مهما لم يتيقن كذبه فيه ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم « المؤمن إذا قال صدق وإذا قيل له صدق » (قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين) (فرع)

فصل وظن السوء

(قوله) « إذا رأيتم أحدكم في خصلة تستكرونها فتأولوا نيفاً وسبعين تأويلاً » هكذا يروي والله أعلم : وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « إياكم والظن ، فإن الظن أكذب الحديث ، ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تبادروا وكونوا عباد الله إخواناً كما أمركم المسلم أخو المسلم لا يخذله ولا يحقره ، التقوى ها هنا ، التقوى ها هنا ، ويشير إلى صدره بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله ، إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » أخرجه الستة إلا النسائي واللفظ لمسلم . (قوله) « كقصصة علي عليه السلام ، والصحابي » ذكر في سيرة ابن هشام ، عن علي عليه السلام أنه قال « كانت امرأة مسلمة بقاء لزوج لها ، فرأيت إنساناً يأتيها من جوف الليل فيضرب عليها بابها فيعطيه شيئاً معه فتأخذه ، فاستربت بشأنه . قال فقلت لها : يا أمة الله من هذا الرجل الذي يضرب عليك بابك كل ليلة فيعطيك شيئاً لا أدري ما هو وأنت امرأة مسلمة لزوج لك . قالت : هذا سهل بن حنيف ، قد عرف أي امرأة لا أحد لي ، فإذا أمسى غدا على أوثان قومه فكسرها ، ثم جاءني بها . فقال : احتطبي بهذا فكان علي عليه السلام يأثر ذلك من أمر سهل بن حنيف حتى هلك عنده بالمراق » . انتهى . (قوله) « المؤمن إذا قال صدق ، وإذا قيل له صدق » هكذا يروي وله شواهد .

وعليه إن عثر من أخيه على خطيئة واستتابه منها أن يسترها عليه ولا يذيعها ، لقوله تعالى (إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا) وقد قال القاسم عليه السلام «أصحب من صحبت بالستر لمورته والإقالة لمورته ، ولا تطل معاتبته إذا هفا ولا جفوته إذا جفا ، فإن زل فأقله ، وإن قصر فاحتمله ، فإن ترمذ عن التوبة فعليك أن تحذر منه ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم « اذكروا الفاسق بما فيه لكي يحذره الناس » ونحوه . وعليه يحمل قوله صلى الله عليه وآله وسلم « لا غيبة لفاسق »

فصل

والموالة والمعاداة في الدين واجبتان إجماعاً وهو معلوم من دين الأمة ضرورة ، فمن أنكره فسق وفي كفره تردد ويحتمل التكفير لرده قوله تعالى (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) فإنه أنكر إيمان المواد لهم ، وقوله تعالى (ومن يتولهم منهم) أي حكمه حكمهم وهذا على التغليظ والتشديد وقال ابن عباس : كافر مثلهم (فرع) وحقيقة موالة الغير هي أن تحب له ما تحب لنفسك ، وتكره له ما تكره لها ، كما نبه عليه صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال « لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يرى لأخيه المؤمن ما يرى لنفسه ، ويكره له ما يكره لها » أو كما قال : وحقيقة

(قوله) « اذكروا الفاسق بما فيه لكي يحذره الناس » ونحوه . لم أقف على ذلك والله أعلم .
(قوله) « لا غيبة لفاسق » عن جابر وأبي هريرة قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لا غيبة لفاسق ولا مجاهر ، وكل أمتي معاني إلا المجاهرون » ذكره رزين .

فصل الموالة والمعاداة

(قوله) « لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يرى لأخيه ما يرى لنفسه ويكره له ما يكره لها » لفظ الحديث عن أنس ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى يحب لجاره وأولأخيه ما يحب لنفسه» رواه مسلم . وعن النعمان بن بشير قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «مثل المؤمنين في توادهم وتراحيمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى» أخرجه البخاري ومسلم .

المعاداة للغير أن يريد إزال المضره به وصرف المنافع عنه ، ويعزم على ذلك إن قدر عليه ولم يعرض صارف يرجح الترك ، (فرع) وإنما يكونان دينيين حيث يواليه لكونه ولياً لله تعالى ، ويعاديه لكونه عدواً له ، كما نبه عليه صلى الله عليه وآله وسلم في قوله « من أحب الله وأبغض الله » الخبر . فإن لم يكونا كذلك فدينويان ، نحو : أن يحب به الخير لقرايته منه ، أو لنفعه نه . ويجب له الشر لمضرته له أو لمن يحب (فرع) وإنما تحرم موالاة الكافر والفاسق الدينية فقط لما مر . وتجوز الدينوية إلا ما حرمه الشرع من ذلك وهو ثلاثة أنواع : الأول تعظيمه بقول أو فعل ، وقد قال تعالى (وليجدوا فيكم غلظة) وقال أيضاً (والله العزة لرسوله وللمؤمنين) وفي تعظيمه إشراكه في العزة ، والفاسق حكم الكافر في وجوب الاستخفاف به ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم « من مشى إلى ظالم وهو يعلم أنه ظالم فقد برىء من الإسلام » أراد من مشى إليه تعظيماً له ، إما بزيارة أو تسليم أو تهنئة أو وداع ، لا الحاجة عارضة يعلم أنه إنما مشى لأجلها فيجوز ، كما مشى صلى الله عليه وآله وسلم إلى بيت أبي جهل ليأمره بإيفاء غريمه ، وأما تعظيمه لمصلحة دينية فحائز ،

(قوله) « من أحب الله وأبغض الله » الخبر . تمامه « وأعطى الله ومنع الله فقد استكمل الإيمان » . أخرجه أبو داود من رواية أبي أمامة .

(قوله) « من مشى إلى ظالم وهو يعلم أنه ظالم فقد برىء من الإسلام » هكذا رواه الغزالي وغيره ولفظه . عن أوس بن شرحبيل أحد بني أشجع أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « من مشى مع ظالم ليعينه ، وهو يعلم أنه ظالم ، فقد خرج من الإسلام » رواه الطبراني . وعن كعب بن عجرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أعيذك بالله يا كعب بن عجرة من أمراء سيكونون من بعدى فمن غشى أبوابهم وصدقهم في كذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ، ولا يرد على الحوض ، ومن غشى أبوابهم أو لم يغش فلم يصدقهم في كذبهم ولم يعنهم على ظلمهم ، فهو مني وأنا منه ، وسيرد على الحوض » . هذا لفظ رواية الترمذي . وفي ذلك أحاديث أخر .

(قوله) « كما مشى صلى الله عليه وآله وسلم إلى بيت أبي جهل » الخ . حكى في سيرة ابن هشام أن رجلاً من أراش أو أراشة قدم بإبل له مكة فابتنعها منه أبو جهل فمطله بأثانها ، فأقبل الأراشي حتى وقف على نادى قریش - ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ناحية المسجد جالس - فقال : يا معشر قریش من رجل يؤدبني على أي الحسك بن هشام فإني رجل غريب ابن سبيل وقد غلبني علي حتى . فقال له أهل ذلك المجلس : أترى ذلك الرجل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهم يهزؤون به لما يعلمون بينه وبين أبي جهل من العداوة فاذهب إليه فهو يؤدبك عليه ، فأقبل الأراشي حتى وقف على رسول الله =

كما سيأتي ، فأما لمجرد استعطافه رجاء لاحتسانه أو دفعا لمضرته فلا يجوز كما سيأتي ﴿النوع الثاني﴾ ما يحصل به إعانته على فسقه من قول أو فعل ، وإن لم يتضمن تعظيما ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم «من لاق لهم دواة أو برى لهم قلما» الخبر ونحوه ﴿النوع الثالث﴾ الدعاء لهم بالمغفرة ونحو ذلك لقوله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) الآية ، فهذه جملة ما يحرم فعله للفاسق من المنافع ، فأما الدعاء له بما يجوز من الله فعله كالرزق والعافية فلا بأس بذلك لا طول البقاء كما سيأتي (فرع) فأما معاداة المؤمنين فلا يجوز دينيها ولا دنيويها مهما لم يصح فسقه ، (فرع) وليس من المعاداة الوحشة التي قل ماتخلو بين كثير من الفضلاء ، كما كان بين علي عليه السلام وبعض الصحابة ، وبين الحسنين وصنوهما محمد بن الحنفية ، وبين الحسن البصري وابن سيرين وبين واصل والحسن أيضا وغير ذلك كثير ، إذ لا يريد كل منهم بصاحبه ضررا ، بل يدافع عنه ما أمكنه فلا عداوة ، وإنما ذلك نوع غل يجب مدافعته ، (فرع) فأما التعاهد على المناصرة بين

= صلى الله عليه وآله وسلم فقال : يا عبد الله إن أبا الحكم بن هشام قد غلبني على حقي قبله واني غريب ابن سبيل ، وقد سألت هؤلاء القوم عن رجل يؤديني عليه يأخذني حقي منه ، فأشاروا لي إليك فتخذني حقي منه يرحمك الله . قال : فانطلق إليه ، فقام معه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فلما رأوه قام معه ، قالوا لرجل ممن معهم : اتبعه فانظر ماذا يصنع ؟ قال . وخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى جاءه ، فضرب عليه بابه ، فقال : من هذا ؟ قال : محمد فاخرج إلي ، فخرج إليه وما في وجهه من رائحة قد انتقع لونه ، فقال : أعط هذا الرجل حقه . فقال : نعم لا أبرح حتى أعطيه الذي له . قال : فدخل فخرج إليه بحقه فدفعه إليه . قال : ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال للأراشي : الحق بشانك ، فأقبل الأراشي حتي وقف علي ذلك المجلس ، فقال : جزاه الله عني خيرا ، فقد والله أخذني حقي . قال : وجاء الرجل الذي بعثوه معه فأخبرهم الخبر ، ثم لم يلبث أبو جهل أن جاءهم ، فقالوا : ويلك مالك ، والله مارأينا مثل ما صنعت قط ، فقال : ويحكم ، والله ما هو إلا أن ضرب علي بابي وسمعت صوته فملئت منه رعبا ، ثم خرجت إليه ، وإن فوق رأسه لفحلا من الإبل ، مارأيت مثل هامته ، ولا قصرته ، ولا أنيابا لفحل قط ، والله لو أبيت لأكلني ، انتهى .

(قوله) «من لاق لهم دواة» الخ . روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال «إذا كان يوم القيامة نودى أين الظلمة وأعوان الظلمة وأشباه الظلمة حتي من برى لهم قلما أو لاق لهم دواة فيجمعون في تابوت من حديد ويرمون في جهنم . حكاه في الشفاء وغيره .

المؤمن والفاسق أو الكافر، فقد ذكر (ص) بالله عليه السلام أنها موالاة توجب الكفر والفسق، والأقرب عندي أن المناصرة إنما تكون موالاة حيث تكون عامة، وهي أن يتعاقدا على أن وليهما واحد كائنا من كان، وعدوها واحد كائنا من كان فهذه موالاة محرمة قطعا لتضمنها معاداة المؤمنين حيث يعادون الفاسق لفسقه أو الكافر لكفره، وأما إذا كانت خاصة نحو أن يتعاقدا على حرب قوم مخصوصين، فليست موالاة حقيقة فتوجب كفراً أو فسقا، لكن إذا كانت المناصرة عليهم حسنة، حسنت وإلا قبحت، لا لكونها موالاة، بل لكونها إعانة على منكر، فأما من يحسن حربه فلا بأس بالاستعانة عليه بالفاسق والكفار كما مر، وقد استعان الناصر ببجستان ملك المجوس وكان يغير إليه في مائة ألف من أتباعه، واستعان على عليه السلام بسعيد بن قيس وكان ملكاً في اليمن حتى قال فيه شعراً:

ولله در الحيرى الذى أتى إلينا مغيراً من بلاد التهايم

سعيد بن قيس خير حمير والداً وأكرم من فى عربها والأعاجم

(فرع) ويستحق الموالاة والتعظيم من ظهر من حاله الإيمان وإن كان باطنه مخالفاً لقوله صلى الله عليه وآله وسلم «نحن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر»^(١) ومن ثم صح أن يحكم للكف أنه حط عن مرتبته التي يستحقها من التعظيم لما يظهر من حاله، وإن كان لا يصح منه أن يعتقد أنه مستحق للتعظيم في نفس الأمر، كما لا يقطع أنه من أهل الجنة، بل يعلم أنه يستحق من غيره التعظيم بالنظر إلى ما يظهر منه من حسن الطريقة، فإن لم يفعل له ما يستحق بالنظر إلى ظاهره، فقد حط عن مرتبته وليس له أن يطلب تبليغه تلك المرتبة إلا حيث لم يعلم أنه يستحق الإهانة لثلا يطلب ما ليس له، فإن لم يعلم أنه يستحق الإهانة فله المطالبة بما يستحقه لظاهر حاله في الإيمان، لأن التعظيم مستحق لمن لم يعلم فسقه من المؤمنين، فله طلب ما يستحقه، والغضب من الاستخفاف به، إذ هو ظلم حينئذ (فرع) قيل والموالاة والمعاداة يختصان من بين سائر الأحكام الشرعية العملية بأنه لا يجوز التقليد فيهما لتفرعهما على الإيمان والكفر وهما علميان، أى لا يوالى إلا مؤمناً، ولا يعادى إلا كافراً أو فاسقاً فمن لم تعلم إيمانه يقيناً بما يظهر من حاله ما يقتضى إيمانه لا فى نفس الأمر لم تلزمك موالاته، ومن لم تعلم كفره أو فسقه يقيناً بما يظهر من حاله، لم تجز لك معاداته. فأما إقامة الحدود وحرب العوام للباطنية، وإن لم يحصل لهم علم يقين بالكفر والفسق، فإنما هو عمل يتعبد به، لا معاداة فإنها من

(١) ليس بمحدث كما نبه عليه الحفاظ بل هو من كلام (ش)

أفعال القلوب كما قدمنا ، فالأئمة وإن أمروا العوام بحرب الباطنية فليس إلا كأمر الحاكم بأقامة حد ولو أمروهم بالمعاداة القلبية وإن لم يعلموا كفرهم أو فسقهم كان خطأ . هكذا ذكره بعض علماء المذهب وهو محتمل للنظر إذ يحتمل أن يقال : إذا قامت شهادة عادلة بإسلام يهودي أو توبة فاسق وجب إجراء الأحكام الإسلامية عليه والموالة من جملتها ، ولا إشكال في ذلك . وكذلك لو شهد أنه فعل ما يوجب الفسق وجب إجراء حكم الفاسق عليه فينبغي التحقيق في ذلك . نعم ، فأما خبر الواحد العدل بإسلام أو فسق ، فالأقرب أنه لا يعمل به ، إذ لم يعمل صلى الله عليه وآله وسلم بخبر العباس وحده ، أن أبا طالب أسلم ويحتمل جواز العمل به كالجرح والتعديل عندهم لم يعتبر الشهادة .

فصل

والحجة هي المزم على نصرة من له بالعازم وجه اختصاص من رحمة أو ملة أو ولاء ، (فرع)
والحجة على الحق جائزة ، بل واجبة ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم « المؤمنون كالبنين يشد بعضه بعضا »
وعلى المبطل محرمة لقوله تعالى (إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية) ، فذمهم على ذلك ، والذم دليل القبح ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم « أو عصبية لحمة أعملوها » (فرع) وليس من الحجة القبيحة الغضب لنم أقارب الإنسان المبطلين بغير إبطالهم من جبن أو غيره ، فإنه صلى الله

(قوله) « إذ لم يعمل صلى الله عليه وآله وسلم بخبر العباس وحده أن أبا طالب قد أسلم » . قال في السيرة ما لفظه ، « فلما تقارب من أبي طالب الموت نظر العباس إليه بحرك شفتيه ، فأصغى إليه فقال : يا ابن أخي والله لقد قال الكلمة التي أمرته أن يقولها . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لم أسمع » انتهى

فصل والحجة

(قوله) « المؤمنون كالبنين » لفظه عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « المؤمنون كالبنين يشد بعضه بعضا وشبك بين أصابعه » . أخرجه البخاري ومسلم .
(قوله) « أو عصبية لحمة أعملوها » روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال « إنما يؤتى الناس يوم القيامة من إحدى ثلاث : شبهة في الدين ارتكبوها ، أو شهوة للذة آثروها ، أو عصبية لحمة أعملوها » هكذا روى ، ولم يحضرنى أصله والله أعلم .

عليه وآله وسلم حين منصرفه من بدر الكبرى لما سمع من ذم قريشا بالجبن وهون أمرهم التفت إليه مغضبا فقال « مهلا يا أبا فلان ، فإن أولئك للبلاد » الخبر ، (فرع) ويحرم قصد إيذاء المسلم بسب أقراره بالمبطلين ، إذ لا مصلحة في سبهم حينئذ . ولا حرج على المتأذى بذلك ، إذ لا يمكنه دفعه .

فصل

والمداينة ورد الشرع بدمها ، وفي الأثر « إذا رأيت الرجل محموداً في جيرانه وعشيرته فهو مدهن » أو كما قال : ومعناها التفاضى عن المنكر لئلا يفضب من فاعله ، قال الله تعالى (ودوا لو تدهن فيدهنون) وهى قبيحة شرعا لوجوب النهى عن المنكر وأقله بالقلب ولو والدأ أو ولدأ ، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم « القوا الفساق بوجوه مكفهرة » اقتضى الخبر أن من لم يلزمه التكبير بلسانه لئلا شرط لم يحسن منه البشاشة والطلاقة في وجه فاعله ، فهما حينئذ إدهان محرم لما فيهما من إيهام عدم إنكار القبيح ، فأما لو قبح عليه بفعله أو بلسانه لم يلزمه بعد ذلك هجره والغلظة عليه في كل حال ، سيما إذا اضطر إلى مخالطته كالزوجة والخادم القاصقين لإجماع السلف على جواز مخالطتهما مع إنكار فقههما حسب الإمكان ، (فرع) وليس من الإدهان إطعام الفاسق وأكل طعامه والنزول عليه وإنزاله ، والسرور بمسرته ، والعكس في بعض الأحوال ومحبة لخصال خير فيه أو لرحمه مع

(قوله) « لما سمع من ذم قريشا بالجبن » قال في السيرة ، ثم ارتحل النبي صلى الله عليه وآله وسلم . - يعنى من بدر - حتى إذا كان بالروحاء لقيه المسلمون يهتفون بما فتح الله عليه ومن معه من المسلمين ، فقال لهم سلمة بن سلامة الأنصاري : ما الذى تهتفوننا به ، فوالله إن لقينا إلا عجائز ظلما كالإبل العقلة فنحن ناهم ، فتبسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال : أى ابن أخى أولئك للبلاد .

فصل . والمداينة

(قوله) « إذا رأيت الرجل » الظاهر أنه ليس من كلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم ^(١) ، لكنه يقال إن في بعض الكتب المنزلة : « إذا رأيت الرجل محبوبا في عشيرته محموداً في جيرانه ، فاعلم أنه مدهن » والله أعلم . (قوله) « القوا الفساق بوجوه مكفهرة » كذا روى والله أعلم .

(١) بل هو كلام سفيان بن عيينة

إظهار كراهة فعله وفعل الواجب من النكير عليه كما كان منه صلى الله عليه وآله وسلم في مخالفة من سماه الله تعالى فاسقا حيث قال تعالى (إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) وقوله تعالى أيضا (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين) إلى قوله تعالى (أن تبرؤم وتقسطوا إليهم) وقد أطعم على عليه السلام ابن ملجم بعد أن ضربه وأنزل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وقد ثقيف في المسجد وهم كفار . فالفاسق أولى ولا بأس بإلانة القول لهم مع فعل ما يجب من النكير ، لقوله تعالى (ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن) وكفعله صلى الله عليه وآله وسلم مع الرجل الذي قال فيه حين آذن له حاجبه «بئس ابن أخي العشيرة هو» . ثم آذن له ، وألان له القول ، كما حكى عائشة رضي الله عنها ، (فرع) فأما

(قوله) « كما كان منه صلى الله عليه وآله وسلم في مخالفة من سماه الله فاسقا » . قال في الكشف «وبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الوليد بن عقبة - أخا عثمان لأمه وهو الذي ولاه عثمان الكوفة بعد سعد بن أبي وقاص ، فصلى بالناس وهو سكران صلاة الفجر أربعاً ، ثم قال : هل أزيدكم ؟ فعزله عثمان عنهم - مصداقاً إلى النبي المصطلق ، وكانت بينهما وبينهم إحنة ، فلما أضاف ديارهم ركبوا مستقبليين له ، فحسبهم مقاتليه ، فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : قد ارتدوا ومنعوا الزكاة . فغضب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهم أن يزورهم ، فبلغ القوم فوردوا وقالوا : نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله فاتهمهم ، وقال لثنتين أولاً بعث إليكم رجلاً هو عندي ، كنفسى يقتل مقاتلتكم ويسبي ذراريكم ثم ضرب يده على كتف علي بن أبي طالب ، وقيل بعث إليهم خالد بن الوليد فوجدهم منادين بالصلاة متجهدين ، فسلموا إليه الصدقات فرجع . قلت : وأنزل الله في ذلك (إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) الآية (قوله) « وقد أطعم على عليه السلام ابن ملجم » روى أن علياً عليه السلام لما ضربه ابن ملجم قال عليه السلام «أطعموه واسقوه وأحسنوا إساره» فإن أعش فالحق حق ، أرى فيه رأيي وإن أمت فرأيكم في حكمكم » هكذا في إحدى الروايات

(قوله) « وأنزل الرسول وقد ثقيف في المسجد وهم كفار » قد تقدم ذكره في كتاب الطهارة وهو مشهور (قوله) « كفعله صلى الله عليه وآله وسلم مع الرجل الذي قال فيه » الخ «عن عائشة أن رجلاً استأذن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فلما رآه قال بئس أخو العشيرة ، أو بئس ابن العشيرة ، فلما جلس تطلق في وجهه وانبسط إليه ، فلما انصرف قلت : يا رسول الله : حين رأيت الرجل قلت له كذا وكذا ثم تطلعت في وجهه وانبسطت إليه ، فقال يا عائشة : ومتى عهدتني خاشاً إن من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة من تركه الناس اتقاء شربه » هذه إحدى روايات حديث أخرجه الستة .

تعظيم أهل الشرف من الكفار والفساق رجاء لرجوعهم إلى الخير ، أو انصرتهم الحق أو لخذلانهم الباطل أو نحو ذلك من المصالح العامة فلا إشكال في جوازه كما فعل صلى الله عليه وآله وسلم مع كثير من رؤساء المشركين حتى بلغ من تعظيمه إياهم أن أفرشهم رداءه ، والذين أفرشهم رداءه خمسة أنفار : أبرهة الأصغر بن شرحبيل بن أبرهة بن الصباح القيل ، وهو الذي قال فيه صلى الله عليه وآله وسلم « إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه » والأبيض بن جمال السبائي بن مرثد وهو الذي أقطعه صلى الله عليه وآله وسلم الماء العد ، ولا ملح لأهل اليمن غيره ، فاستقال فأقاله ، والحارث بن عبد كلال الأصغر ، وحجر بن وائل الحضرمي من ولد شبيب بن حضرموت بن سبأ الأصغر وهو الذي قال له معاوية يغيره^(١) حذاه فقال له : لست ممن يلبس أحذية الملوك . فقال : فأردفتني خلفك على الناقة . فقال : ولا أنت من أرداف الملوك . ولكن استظل في ظل ناقتي وكفى لك شرفاً . قال نشوان بن سعيد الحميري مفتخراً وكلهم من حير ، وأقعد صلى الله عليه وآله وسلم عدى بن حاتم على مخدته قبل أن يسلم ، وقال فيه « إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه » وهل يختص هذا النوع من التأليف بالإمام كالتأليف بالعطاء ؟ الأقرب أنه لا يختص إن حصلت علة حسنة وعليه يحمل قوله صلى الله عليه وآله وسلم « إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه » (فرع) فأما تعظيمه لمصلحة خاصة بالمعظم من تحصيل منفعة دينيوية ، أو دفع مضرة في نفس أو مال ، فالأقرب أن الشرع لم يبيحه لذلك

(قوله) « وهو الذي أقطعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الماء العد ولا ملح لأهل اليمن غيره » . قلت : في العبارة تسامح وقد تقدم التنبيه على ذلك .

(قوله) « وحجر بن وائل الحضرمي » هكذا في أكثر النسخ ، والصواب وائل بن حجر . وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث معه معاوية ليقطع له أرضاً بحضرموت ، فسار يوماً وهو راكب ومعاوية يمشي ، فقال له معاوية : أردفتني خلفك ، قال : لست من أرداف الملوك ، قال : فأعرتني نعليك قال : لست ممن يلبس أحذية الملوك ، ولكن سر في ظل ناقتي وكفى لك بذلك فخراً ، أو كما قال : وروى أنه دخل على معاوية بعد أن صار الأمر إليه ، فذكره ذلك ، فقال : وددت أني كنت أردفتك يومئذ .

(قوله) « إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه » قد تقدم أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ذلك في حق جرير ، ولعله تكرر منه صلى الله عليه وآله وسلم .

إذ عتاب قوله تعالى (تلقون إليهم بالمودة) وسبب نزولها وعموم لفظ أولها ، لكل عدو لله يقتضى تحريم ذلك ، إذ نزلت معاتبة على مداهنهم رجاء منفعتهم ، ولفظها عام لكل موادة ، فلا يقصر على سببها ، وقد نبهنا الله سبحانه على ذلك في قوله تعالى (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم) إلى قوله (ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى بصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين) فنبه سبحانه على أن خوف المضرة من منابذة الظالمين في النفس أو المال ومفارقة الأحباب ليس وجهاً مريضاً في ترك جهادهم حيث وجب ، وإذا لم يكن كذلك لم يكن رجاء نفعهم وخوف مضرتهم سبب ترخيص في جواز تعظيمهم سيما وقد قرب من التصريح بذم من فعل ذلك حيث قال تعالى (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم؟ قالوا كنا مستضعفين في الأرض. قالوا: ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) وكفى بظاهر قوله صلى الله عليه وآله وسلم «القوا الفساق بوجوه مكفهرة» وقوله صلى الله عليه وآله وسلم «من مشى إلى ظالم وهو يعلم أنه ظالم فقد برىء من الإسلام» فلا يخرج من هذا العموم إلا ما خصته دلالة واضحة شرعية ولم يخص هذا الوجه بالجواز دلالة ، ولا يمكن قياس المصلحة الخاصة على المصلحة العامة مع أن الآيات التي قدمنا في حكم المصلحة في الفرق بين المصلحتين ، والخبر الذي رواه في الشمس^(١) في ذم العلماء المواصلين للأمراء حيث قال «فأصبتم من دنياهم واعتزلتموهم في دينكم» مصرح بتحريم ذلك بلا إشكال فأما ما اشتهر من مواصلة الحسن بن علي عليه السلام لمعاوية وزيين العابدين لعبد الملك فمن بحث السير والآثار علم يقيناً أنهم لم يصلوا إليهم وصول تعظيم في مجرد قصد زيارة أو تهنئة أو وداع أو وجه يقصدون به مداراتهم بوجه تعظيم وإنما وصلوا في الروايات المذكورة إمام طابوا بين إلى حضرتهم أو لطلب

(قوله) «القوا الفساق» إلخ. تقدم

(قوله) «من مشى إلى ظالم» إلخ. تقدم

(قوله) «فأصبتم من دنياهم» إلخ. عن ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال «إن ناساً من أممي سيتفقهون في الدين ويقرأون القرآن ، ويقولون ، نأتى الأمراء فنصيب من دنياهم ونعتزلهم بديننا ، ولا يكون ذلك ، كما لا يحتجى من القتاد إلا الشوك . كذلك لا يحتجى من قولهم إلا» قال ابن الصباح كأنه يعنى الخطايا ، رواه ابن ماجه ورواه ثقات .

(١) يعنى كتاب شمس الأخبار لبعض علماء الزيدية

حاجة عامة ، فإذا عرض خطاب أو فعل ظهر منهم الاستخفاف الكلى بهم بالقول والفعل ، ومنه القصة المشهورة للحسن بن علي مع معاوية وأخيه عتبة وعمرو بن العاص وما سجل عليهم في ذلك المجلس كل واحد وحده . ومنه ما روى أنه دخل على معاوية في بعض الحوائج ، فائقطع معاوية في مشورة بعض أصحابه في جانب المجلس ساعة ، فكتب الحسن بن علي في دواة معاوية هذين البيتين :

لنا الفضل يا هذا عليك ببذلنا إليك وجوها لم تشنها المطالب
وإن الذي نعطيك من حر أوجه لأفضل مما أنت معط وواهب

وكفى بما حكاه ابن عبد ربه في عقده والمسعودي في مروجه : أن معاوية بعد عقد الصلح قال

(قوله) « ومنه القصة المشهورة للحسن بن علي مع معاوية » الخ . حكى في كتاب جواهر الأخبار وغيره أنه اجتمع يوماً عند معاوية عمرو بن العاص وعتبة بن أبي سفيان والوليد بن عقبة والغيرة بن شعبة فقال عمرو : يا معاوية ، إن الحسن بن علي قد أحبب أباه ، وقد قال فصدق وأمر فأطيع ، وخفقت خلفه النعال ، وهذا رافعه إلى ما هو أرفع منه . فلو أرسلت إليه فأخذنا لك منه ، فقال معاوية : ما رأيته قط إلا كرهت عتابه ، وخفت جوابه ، ولئن أرسلتم إليه لانصفه منكم فأرسلوا إليه ، فلما دخل على معاوية سلم عليه فرحب به معاوية ، ثم قال : إني لم أرسل إليك وإنما هو لا غلبوني على أمرى فأرسلوا إليك ، فلا يمنعك مكانى أن تجيبهم بما رأيت . فقال الحسن : سبحان الله المنزل منزلتك والأمر أمرك ، والله إن كانوا غلبوك على ما أردت ، إني لأستحي لك من الضعف ، وإن كنت أجبتهم إلى ما أرادوه إني لأستحي لك من الفحش فبأيتهما تفر ، ومن أيتهما تفر ، ولو علمت أن هذا يراد بي لجئت ومعى من بنى هاتم عدتهم ليكفهم فتكلم عمرو بن العاص ثم عتبة بن أبي سفيان ، ثم الوليد بن عقبة ، ثم الغيرة بن شعبة ، وكلهم نال من الحسن ومن علي ، فلما سكتوا تكلم الحسن ، فقال : يا معاوية ، ما شتمني غيرك ولا أبداً إلا بك ، ولا أقول فيك إلا دون ما هو فيك . ثم ذكر بعض مثالبه ، ثم أجاب علي كل واحد منهم ، وذكر بعض مساوئهم ، فقال لهم معاوية : ذوقوا ذوقوا . فقال له الوليد : والله ما ذقنا شيئاً إلا وقد ذقت ما هو أشد منه » هذا حاصل القصة إجمالاً . وترك حكاية كلامهم اختصاراً وصيانة .

(قوله) « وكفى بما حكاه ابن عبد ربه في عقده ، والمسعودي في مروجه » الخ . قلت : قد اختلفت الروايات في صورة كلام الحسن عليه السلام يومئذ ، والذي ذكره المسعودي في المروج أن الحسن عليه السلام لما صالح معاوية لما ناله من أهل الكوفة ، وما نزل به . أشار عمرو بن العاص علي معاوية وذلك بالكوفة ، أن يأمر الحسن أن يقوم فيخطب الناس ، فكره ذلك معاوية ، فقال عمرو : إني =

للحسن عليه السلام قم فأعلم الناس أنك قد سلمت لي هذا الأمر ، فقام وخطب وشكا من أهل العراق ، وكان مما قاله : إنما الخليفة من عمل بكتاب الله وسنة نبيه . وأما صاحبكم هذا فإنما هو رجل ملك ملكا يتمتع به قليلا ، ويعذب بسببه طويلا (وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين) أو كما قال : وكذلك كل ما نقل من مواصلة العلماء الراشدين لبعض الظلمة ، فإنما كان لطلب حاجة أو إجابة طالب ، لا لجرد تعظيم بتسليم أو تهينة أو وداع . نعم ربما نقل عن مال قلبه إلى الدنيا واتبع هواه من العلماء مواصلة تعظيمهم ، فقال فيه زين العابدين « أكل من حلواهم فقال في هواهم » فلا يحتاج بفعل مثلهم إلا ضال عن الطريق ، (فرع) فأما إتيانهم لجرد وعظ أو تذكير أو أمر بمعروف ، فلا إشكال في جوازهم ، كما أتى صلى الله عليه وآله وسلم أبا جهل إلى بيته ليأمره بإيفاء غريمه وذلك مشروط بأن يعلم مقصده حتى لا يتوهم منه قصد تعظيم لهم بذلك لأنه يكون حينئذ مصلحة تعارضها مفسدة مساوية أو راجحة ، (فرع) فأما لو كان الظالم هو الذي وصل إلى الفاضل تعظيما له فلا بأس بالقيام في وجهه ولقائه مكافأة له على إحسانه وهو في تلك الحال ليس بمعظم على حد تعظيم الفضلاء ، بل هو المعظم للفاضل بوصوله ولأن فيه مصلحة دينية لاتعارضها مفسدة راجحة أو مساوية ، وتلك المصلحة هي استدعاؤه بذلك إلى تعظيم الفضلاء وليس له مكافأته بأن يصله إلى منزله تعظيما ، لا حاجة سوى التعظيم ، لأنه في تلك الحال يكون هو المعظم بالوصول إليه خالصا وقد نهينا عن تعظيمهم إلا

أريد أن يبدو عيه في الناس ، فإنه يتكلم في أمور لا يدري ما هي ولم يزل به حتى أطاعه . فخرج معاوية فخطب الناس ، وأمر رجلا فنادي : حسن بن علي ، فقام إليه ، فقال : قم يا حسن فسلم الناس ، فقام وشهد ، ثم قال : أما بعد أيها الناس ، فإن الله هداكم بأولنا ، وجعلن دماءكم بأخرنا ، وإن لهذا الأمر أمدا ، والدنيا دول . قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم (فإن تولوا فقل آذنتكم على سواء وإن أدري أقريب أم بعيد ما توعدون) (إنه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون ، وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين) ثم قال في كلامه ذلك : يا أهل الكوفة ، لو لم تذهل نفسي عنكم إلا لثلاث خصال ، لنهلت : مقتلكم أبي ، وسلبكم ثقلى ، وطعنكم في بطنى ، وإنى قد بايعت معاوية فاسمعوا له وأطيعوا » انتهى . ولعل الذى فى الكتاب رواية العقد ، والله أعلم .

(قوله) « فقال فيه زين العابدين » الخ . قيل هو ابن شهاب الزهرى ، والله أعلم .

(قوله) « كما أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم أبا جهل » تقدم .

لمصلحة عامة كما قدمنا . وقد ذكره (م) أكل طعامهم وقبول عطاياهم لما يورث من محبتهم وهي محرمة . قال مولانا^(١) عليه السلام « فإن أحسنوا إلى المؤمنين لم يجب عليه من شكرهم أكثر من الاعتراف بأنهم أنعموا واليسير من التعظيم الذي لا يظهر لهم فيه جلاله كالقيام في وجه من وصل بنفسه معظماً لأهل الفضل ، فهذا القيام لا أثر له في جنب وصوله بنفسه إلى الفاضل بخلاف وصول الفاضل إلى منازلهم لقصد وجه تعظيم من تهتة أو غيرها ، فجالاتهم في ذلك ظاهرة ، إذ لو جوزنا ذلك لم يفترق الحال بينهم وبين أئمة الهدى فيما يستحقون من التعظيم . فأما إطعامهم وإنزالهم فليس بتعظيم ، بل تفضل وإحسان ، كالإحسان إلى الذميين وإلى الزوجة والخادم الفاسقين ، (فرع) فمن لا يمكنه المقام في جهتهم إلا بتعظيمهم ومواصلة لهم لزمته الهجرة ، إذ من لم يمكنه الإقامة في جهة إلا بفعل قبيح لزمته الهجرة بلا خلاف كما تقدم بدليل (إن الذين توفاهم الملائكة ظلال أنفسهم) الآية ، (فرع) ومن بدع المداينة عندى التعبد لغير الله تعالى في المحاورة والمساكنة وما قد أطبق عليه أكثر الناس من المساكنة بأقل العبيد وأصغر المماليك على مراتبه المعروفة فإنه حادث مبتدع ابتدعه من خالط من المسلمين إلى بلاد العجم ورأى ما تعامل به ملوكها من ذلك وهو بقية من عبادتهم إياهم وكان حدوثه في الدولة الأموية وقت الوليد الخليفة ، فإنه نهى أن يخاطب أو يكتب بمثل ما يخاطب به الناس ، وضرب رجلاً بسبب ذلك حتى مات ، ولم يكن منه شيء عهد صلى الله عليه وآله وسلم ولا عهد الخلفاء الراشدين بعده صلى الله عليه وآله وسلم ، بل كان صدر مكاتبتهم بعد التسمية : من فلان بن فلان إلى فلان بن فلان سلام عليك ، وإني أحد الله إليك وأعرفك بكذا ولم يزل كذلك حتى حدثت هذه البدعة ، وقد قدمنا في كتاب الملل مارواه سليمان بن أرقم حيث قال : شهدت الحسن - يعنى البصرى - إذ جاءه كتاب عمر بن عبد العزيز « أما بعد فإنه بلغنى أنك تقول في القدر قولاً ، فأكتب إلى رأيك فيه » فقال لعبد الله ابنه : اكتب : من الحسن ابن أبي الحسن إلى عمر بن عبد العزيز ، فقال له ابنه : تبدأ باسمك قبل اسمه . فقال : إنه من السنة كذلك كانت السنة على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبي بكر وعمر . ودليل كون هذه

(قوله) « وقت الوليد الخليفة » هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان ، قام بالأمر بعد أبيه وكان خليعاً زنديقاً متهكاً ، فخرج عليه ابن عمه يزيد بن الوليد الملقب الناقص لأنه نقص من أرزاق الجند وخرج معه الناس عليه قتله ، فقام بالأمر بعده ، وسار في الناس سيرة حسنة حول ستة أشهر ثم مات .

(١) يعنى مؤلف هذا الكتاب ، وهذه العبارة لبعض تلامذته

البدعة مكروهة إن لم تكن قبيحة محرمة، قوله صلى الله عليه وآله وسلم « من ملك عبداً أو أمة فلا يقل عبدي ولا أمتي ، وليقل فتاى أو فتاى فإن العباد عباد الله والإماء إماءه » أو كما قال : والنهي يقتضى القبح إلا لقرينة ، وإذا نهى عن ذلك فى حق المملوك ، فالحر أولى ، فإذا قبح أن يقول للملوك : أنت عبدي ، قبح أن يقول الحر : أنا عبدك ، أو أقل عبيدك ، وهو وإن كان مجازاً واستعمال المجاز جائز . فقد ورد النهى عن إطلاق لفظ التعبد لغير الله فوجب امتثاله ، وأكثر ما سعى العبد فى القرآن فتى . قال الله تعالى (من فتياكم المؤمنين) فسمى الإماء فتيات ، ونحوها كثير ، كقوله تعالى (وقال لفتياناه اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم) وقوله (تراود فتاها عن نفسه) ونحوها ، وأما قوله تعالى (وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم) فهو لا يكتفى فى جواز إطلاق هذا اللفظ منا بعد ورود النهى عنه ، لأنه يجوز من الله سبحانه ما لا يجوز منا ، ألا ترى أنه يجوز من الله تعالى أن يقسم بالخلوقات من السماء والطارق ونحوها ، ولا يحسن منا للنهى ، فكذلك هذا لا يقال : قد أجمع المسلمون على جواز استعماله ولم يمنعه أحد لأننا نقول إجماع أهل العصر ممنوع ، فإنه بلقنا أن بعض الفضلاء كان يترك المكاتبه تحرجاً مما استعمله الناس من هذه البدعة ولم يمكنه المكاتبه بغيرها لئلا ينسب إلى التكبر ، ثم إنه لم ينقل الإجماع تواتراً ولا آحاداً ، وإنما ذلك قياس للغائبين على الحاضرين من دون طريقة ناظمة ، (فرع) ومن البدع المحدثه ، الدعاء لأهل الدول بتخليد الملك فى محاوره أو مكاتبه ، فإن كان ظالماً قبيحاً محرم ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم « من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله فى أرضه » وهذا نص صريح أيضاً . وأما إذا كان محققاً فمكروه أيضاً عندى ، لتضمنه طلب ما قد أخبر الله تعالى أنه لا يفعله حيث قال تعالى (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) فهو بمنزلة الدعاء بأن لاتقام قيامة ولا تجعل دار غير هذه الدار ، فأما

(قوله) « من ملك عبداً أو أمة » لفظ الحديث عن أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « لا يقولن أحدكم عبدي وأمتي ، ولا يقولن المملوك ربى ولا ربتي ، وليقل المالك فتاى وفتاى ، وليقل المملوك سيدى وسيدتى ، فإنكم المملوكون والرب الله عز وجل » أخرجه البخارى وأبو داود واللفظ له .

(قوله) « من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله فى أرضه » كذا روى والله أعلم .

كونه قاصداً طول البقاء ، فذلك لا يفيد له لفظ الخلد إلا مع قرينة لأنه موضوع للدوام الذي لا انقطاع له ، ألا ترى إلى قوله تعالى حاكياً عن إبليس (مأنها كما ربكها عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين) وقال (هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى) فلفظ الخلد إذا أطلق أفاد ما ذكرنا ، فقبح الدعاء للقاني به من غير قرينة لفظية وإن كان قد تسامح بذلك بعض أئمتنا المتأخرين ، (فرع) وأما الدعاء بطول البقاء فيجوز للمحق لا للمبطل ، للخبر ، (فرع) فأما استعمال شمس الدين وعماد الدين ونحوهما فمبتدع أيضاً ، لكن لا بأس به لجريه مجرى اللقب الذي يتضمن تشريفاً كالتسمية بصالح وبالفضل والأسد ونحو ذلك ، ولم يرد نهى عن مثل ذلك ، فأما استعمال لفظ سيدي ومولاي للصاحب الذي ظاهره الصلاح فلا حرج أيضاً لظهور استعماله في الصدر الأول لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وغيره . فأما استعمال المقام والمقر والجناب والمجلس ونحوها ، فمجازات لم يرد دليل على قبحها ، وإن كانت السنة التأسى بالسلف الصالح ، وقد ذكرنا كيفية مكاتبتهم ، وأما استعمال الأفضل والأكمل ونحوها ، فلا يحسن لمن ليس على تلك الصفات ، إذ هو كذب .

فصل

وقوله صلى الله عليه وآله وسلم « حب الدنيا رأس كل خطيئة » يوجب على المكلف معرفة تفسير الدنيا ما هنا ليحترز عنها ، وإلا لم يأمن الخطأ فنقول : لا خلاف أن محبة جمع المال الحلال لتحصيل الكفاية ليس بخطأ ، فليس من حب الدنيا ، وكذلك محبة حفظ المال من دار وعقار وذهب وفضة ونحوها وعمارتها ، والاحتراز عليها من الضياع ليس بخطأ ، فليس من حب الدنيا ، وكذلك محبة التلذذ بالمباحات من المطاعم والملابس والمراكب والمناكح والبنيان المباحات ليس بخطأ ، لقوله تعالى (قل من حرم

فصل

(قوله) صلى الله عليه وآله وسلم « حب الدنيا رأس كل خطيئة »^(١) ، تمامه ، « وحبك للشئ يعصى ويصم » ذكره رزين من رواية أنس ، وذكر أيضاً عن حذيفة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول في خطبته : « الحمر جماع الإثم والنساء حبال الشيطان ، وحب الدنيا رأس كل خطيئة » .

(١) رواه البيهقي في الشعب عن الحسن مرسلًا

زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق) فليس من حب الدنيا ، (فرع) فتلخص مما ذكرنا أن الدنيا التي نهينا عن حبها هي الشرف والمال المطلوبان للمباهاة والمكاثرة والعلو على من عدمهما ، لا للكفاية أو لمصلحة دينية أو تجعل بين الناس ، وقد نبه الله سبحانه على هذا المعنى الذي ذكرنا بقوله تعالى (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً) وقوله صلى الله عليه وآله وسلم « ما ذئبان ضاريان في زريبة غم بأضر من حب الشرف والمال ، على المسلم في دينه » أو كما قال . فالآية الكريمة والخبر كالمصرحين بأن المراد بحب الدنيا الذي نهينا عنه هو حب الشرف والمال طلباً للعلو كما قدمنا ، فأما ما يطلب التجمل في الناس فلا بأس في ذلك ، ومعنى التجمل حصول جمال يحصن من حصل له من أن يستخف به أو يحط عن مرتبته التي يستحقها لظاهر حاله ، فينشد يخف التكليف في ذلك على من له أدنى مسكة في الدين والحمد لله رب العالمين فإنه لا يطلب الشرف والمال لذلك إلا المتجبرون المتمردون على الله تعالى لا المؤمنون الخاشعون وبالله العصمة ومنه التوفيق .

فصل

والجبن هو البخل بالنفس ولا إشكال في تحريمه حيث يجب بذلها في طلب العدو ومدافعته ، لقوله تعالى (ومن يؤمئذ دبره) الآية . وقال الله تعالى (كتب عليكم القتال وهو كره لكم) فأما قوله صلى الله عليه وآله وسلم « الجبن والجرأة غريزتان يضعهما الله حيث يشاء » والفرائز لا يتعلق بها تحريم

(قوله) « ما ذئبان ضاريان » الخ ، لفظه عن كعب بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ما ذئبان جائعان أرسلتا في غم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه » أخرجه الترمذي .

فصل والجبن الخ

(قوله) « الجبن والجرأة غريزتان يضعهما الله حيث يشاء » الصحيح أن هذا من كلام عمر ، ولفظه عن مالك قال : بلغني أن عمر كان يقول « كرم المؤمن تقواه ودينه حسبه ومروءته خلقه » والجرأة

ولتحليل، فإننا نقول: المعلوم من لغة العرب تسمية الاقدام على العدو شجاعة وجرأة والفرار منه جبناً ، وتعلق المدح والذم بهما فبطل كونهما غريزة ، فوجب حمل الخبر على أن المراد أن سبى الجبن والجرأة غريزتان باعثتان عليهما فسمى المسبب بتسمية سببه تجوزاً ، كتسمية الدية عقلاً ، فكأنه قال صلى الله عليه وآله وسلم « الباعث على الجبن والجرأة غريزتان » فلما كثر استغنى بالمسبب فقيل الجبن والجرأة غريزتان . والمعنى أن من الناس من يبني الله قلبه بنية تقبل الشجاعة وتبعث عليها أو الجبن وتبعث عليه ، وفي تحقيق تلك البنية أبحاث يطول شرحها . وهذا القدر يكفي فيما قصدناه والبخل عبارة عن شدة حب المال الحاملة على منعه حيث وجب بذله ، والبخل في التحقيق هو منعه وسبب المنع شدة حبه كما قلنا في الجبن ، وقد ذم الله الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل فاقضى قبحه . وقال تعالى (ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه) وهو منعه عما يجب صرفه فيه من تحصيل شئ أو دفع ضرر أو ذم ، والتفسير هو أن ينفق منه دون الكفاية مع سعة الكفاية ، وقد ذمه الله تعالى في قوله (ولم يسرفوا ولم يقتروا) والسرف والتبذير في اللغة صرف المال في ما لا يجلب نفعاً ولا ثناء ولا يدفع ضرراً عن نفس أو مال أو عرض ، وقد قال الله تعالى (لم يسرفوا) وقال أيضاً (ولا تبذر تبذيراً . إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين) وقد حرم الشرع صرفه لمجرد الثناء ، قال الله تعالى (كالذي ينفق ماله رياء الناس) فهو في الشرع إضاعة المال أو صرفه في وجه قبيح . والزهد في الشرع ترك المباحات التي يخشى أن يحملها التولع بها على الدخول في الشبهات محافظة عليها ، وقد وردت الآثار بنده ، كقوله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا وإن الزاهد في الدنيا أراح قلبه وبدنه في الدنيا والآخرة » إلى غير ذلك (نعم) ولا زهد في ثلاث المرأة الحسناء ، وإن غالى في مهرها لما في ذلك من تكميل الدين مهما لم تكن من المنعمات اللاتي لا يقنعن بدون اللذات في المطعم والملبس ولا في استعذاب

والجبن غرائز يضعها الله حيث يشاء ، فالجبان يفر عن أبيه وأمه . والجري ، يقاتل عمن لا يؤب إلى رحله ، والقتل حتف من الختوف ، والشهيد من احتسب نفسه على الله تعالى . أخرجه الموطأ .
(قوله) « ألا وإن الزاهد في الدنيا أراح قلبه وبدنه في الدنيا والآخرة » (١) لم أقف على أصله لكن له شواهد .

(١) رواه ابن لال في مكارم الأخلاق بلفظ « الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن والرغبة في الدنيا تتعب القلب والبدن »

الماء ، إذ قد كان يستعذب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم من الأمكنة النازحة ، ووجهه أنه لا يحتاج في ذلك إلى كسب الأموال بدليل قوله تعالى (وما أنتم له بخازنين) ولا في اختيار المسكن السليم عن الوباء الجامع للمرافق ، إذ لا يحتاج في ذلك إلى غرامة ، لأن الأرض لله تعالى إلا حيث يكون دينه في غير ذلك المسكن أكمل ، فإن تركه حينئذ يكون زهداً .

فصل

والفرح هو السرور الذي يصدر منه أفعال طرب ، فإن كان بمحذور فمحرم ، لقوله تعالى (إن الله لا يحب الفرحين) وقوله تعالى (ذلكم بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق) ، (فرح) فأما الذي يقتضيه به مباح من لعب بالخليل ونحوه من المباحات ، فإن كان فرحاً بمحذور فمباح للآية ، فلا يجوز النظر إلى ذلك اللعب حينئذ لحظه ، و«لا يحل لعين ترى الله يعصى فتطرف حتى تغير أو تنتقل» وإن كان فرحاً بمباح أو مندوب أو نعمة حصلت ، فالأقرب أنه لا حرج فيه لما ورد في التدفيع في العرسات والأعياد ، وقد قال تعالى (ويؤمئذ يفرح المؤمنون بنصر الله يفرحون من يشاء) وما روى عن جماعة من الصحابة أن رجلاً منهم حجل حين حصلت له مسرة يبشرى وهو نوع لعب عند فرح .

(قوله) « إذ قد كان يستعذب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم من الأمكنة النازحة » قد تقدم أنه كان يستعذب له الماء من بيوت السقيا وهي عين بينها وبين المدينة يومان .

فصل والفرح الخ

(قوله) « لا يحل لعين » الخ تقدم .

(قوله) « وما روى عن جماعة من الصحابة » الخ ، روى في حديث تنازع على وجعفر وزيد بن حارثة في ابنة حمزة أيهم يكفلها أنه لما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعلى عليه السلام « أنت منى وأنا منك ، حجل ، ولما قال لجعفر ، أشبهت خلقي وخلقى حجل ، ولما قال لزيد أنت أخونا ومولانا حجل » وأصل الحديث في الصحيحين وغيرهما من دون ذكر الحجلان .

فصل

والجزع هو الغم الذي يقترن به فعل من خمش وجه أو شق جيب أو كسر سلاح أو عقر بهيمة أو شكوى بصوت ، وقد ورد النهي عن الجزع في آثار كثيرة ، كقوله صلى الله عليه وآله وسلم «صوتان فاجران ملعونان في الدنيا والآخرة» الخبر ونحوه ، ولا إشكال في تحريمه حيث كان على مصيبة دنيوية حادثة من جهة الله تعالى ، وكذلك ما كان من جهة غيره . وأما الجزع لمصيبة في الدين نحو أن يجزع لمصيبة فعلها ندماً ، فالأقرب أنه غير منكر ، إذ لم ينكر صلى الله عليه وآله وسلم على من أتاه يحشو التراب على رأسه لما واقع أهله في رمضان .

فصل

قوله صلى الله عليه وآله وسلم «الناس كلهم هلكي إلا العالمون ، والعالمون كلهم هلكي إلا العاملون والعالمون كلهم هلكي إلا المخلصون ، والمخلصون على خطر عظيم» يوجب على سامعه إيمان النظر

فصل . والجزع

(قوله) «صوتان فاجران» الخ . لفظه عن أنس ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «صوتان ملعونان في الدنيا والآخرة ، مزمار عند نعمة ، وورنة عند مصيبة» رواه البراء وتقدم نحوه في كتاب الجنائز وغيره .

(قوله) «إذ لم ينكر صلى الله عليه وآله وسلم على من أتاه يحشو التراب على رأسه لما واقع في رمضان» . قلت : قد تقدم لكن ليس فيه ذكر حشو التراب ، والله أعلم .

فصل

(قوله) «الناس كلهم هلكي إلا العالمون ، والعالمون كلهم هلكي إلا العاملون والعالمون كلهم هلكي إلا المخلصون ، والمخلصون على خطر عظيم» (١) . قلت : لم أقف على أصل لهذا الخبر في مكتب الحديث المعتبرة على أنه مستقيم المعنى والله أعلم . وفي كتاب إحياء علوم الدين للغزالي ما لفظه : «وليت =

(١) هو من كلام سهل بن عبد الله التستري ، وليس بمحدث

في معرفة مواقع الخطر المخوف بعد حصول العلم والعمل والإخلاص لله تعالى فيهما . والأقرب أن المخوف على المكلف بعد حصول ذلك منه ، إنما هو حصول ما يحبطه من المعاصي ، وأنه لا تكليف عليه بعد استكمال الثلاث ، العلم والعمل والإخلاص ، إلا في حفظه مما يحبطها من المآثم الباطنة التي يجوز ذهول الخاطر عن عظم خطرهما فيتسامح فيها ، وقد قال الله تعالى منها على ذلك (أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون) وقوله صلى الله عليه وآله وسلم « يا أيكم ومحقرات الذنوب فإن لها عند الله طالباً » وكذلك التحفظ من أمر يدق وجهه قبجه فيراه العبد حسناً وهو في علم الله قبيح فيؤتى من إخلاله بالنظر الصحيح فيه ، وقد ورد عنه صلى الله عليه وآله وسلم التحذير من الذنب الذي لا تمحوه التوبة حتى قيل : وأي ذنب لا تمحوه التوبة . فقال مامعناه « إنه الذنب الذي يعتقد العبد من الإحسان وهو عند الله تعالى من العصيان » فلا خطر يخشاه العالم الخالص إلا أحد هذين الوجهين وقد نبه صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك بقوله « حراسة العمل أشد من العمل » وقوله صلى الله عليه وآله وسلم

من اجتهد تعلم ، ولت من اتجر استغنى ، ولت من صام وصلى غفر له ، فالناس كلهم محرومون إلا العالمون ، والعالمون كلهم محرومون إلا العاملون ، والعاملون كلهم محرومون إلا المخلصون ، والمخلصون على خطر عظيم » انتهى .

(قوله) «يا أيكم ومحقرات الذنوب» الخ ، لفظه عن عائشة «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لها « يا عائشة ، إياك ومحقرات الذنوب : فإن لها من الله طالباً » رواه النسائي ، واللفظ له ، وابن ماجه ولابن حبان نحوه ، وله شواهد .

(قوله) «وقد ورد عنه التحذير عن الذنب الذي لا تمحوه التوبة» الخ قد يروى بلفظ آخر وهو أنه ، قال صلى الله عليه وآله وسلم « اتقوا ذنباً لا يغفر قيل وما الذنب الذي لا يغفر يا رسول الله ؟ قال : الذي يحسبه صاحبه هيناً وهو عند الله عظيم » والله أعلم .

(قوله) «حراسة العمل أشد من العمل» لفظه عن أبي الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال «إن الإبقاء على العمل أشد من العمل ، وإن الرجل ليعمل العمل فيكتب له عمل صالح معمول به في السر يضيف أجره سبعين ضعفاً ، ولا يزال الشيطان به حتى يذكره للناس ويعلمه فيكتب له علانية ويمحي تضعف أجره كله ثم لا يزال به الشيطان حتى يذكره للناس ، ويجب أن يذكر به ويحمد عليه فيمحي من العلانية ويكتب رياء ، فاتق الله أمرؤ صان دينه وإن الرياء شرك » رواه البيهقي ، وقال المنذرى : أظنه موقوفاً .

وآله وسلم « لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا وصتمتم حتى تكونوا كالأوتار وتوفيتهم ما بين الركن والمقام مانفعكم ذلك إلا بالورع ، ألا وإن الدين الورع ، ألا وإن الدين الورع » ، (فرع) وقائد الورع استشعار الخوف ، وقائد الخوف عدم الغفلة عن قصر المسدة وقرب الرحلة وتحديد ذكر الموت وقديبه صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك بقوله صلى الله عليه وآله وسلم « أ كثروا ذكر هاذم اللذات » ، الخبر . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم « كفى بالموت واعظا » والله در بعض

(قوله) « لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا » الخ ، الروايات فيه مختلفة بزيادة ونقصان وتبديل ، والصحيح أنه من كلام ابن عمر وليس من كلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

(قوله) « أ كثروا من ذكر هاذم اللذات » الخبر . رواه ابن ماجه والترمذى وغيرهما . وعن أنس قال : « إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مر بأناس وهم يضحكون ، فقال : أ كثروا من ذكر هاذم اللذات أحسبه ، قال : فإنه ما ذكره أحد في ضيق من العيش إلا وسعه ، ولا في سعة إلا ضيقه عليه » رواه البزار . وعن أبي سعيد قل : « دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلاة فرأى ناسا كأنهم يكثرون ، فقال : أملأ إنكم لو أ كثرت من ذكر هاذم اللذات لشغلكم عما أرى ، فأ كثروا ذكر هاذم اللذات الموت » هذا طرف من حديث رواه الترمذى وغيره . وعن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أ كثروا ذكرها ذم اللذات - يعنى الموت - فإنه ما كان في كثير إلا قلله ولا قليل إلا جزأه » رواه الطبرانى (ح) هاذم بالذال المعجمة لا يجوز غيره أى قاطع على ما ذكره السهلى ، والأستوي وابن النوى . وقيل : بالهملة . وقيل : يجوز بهما . وقال مجد الدين الشيرازى : هو بالهملة أشهر ، وبالمعجمة أرجح . والصحيح الأول . والله أعلم .

(قوله) « كفى بالموت واعظا » عن عمار : أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « كفى بالموت واعظا ، وكفى باليقين غنى » رواه الطبرانى . وعن ابن عمير قال « أثبت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عاشر عشرة ، فقام رجل من الأنصار ، فقال : يا رسول الله من أ كيس الناس ، وأحزم الناس ؟ قال : أ كثرتهم ذكر الموت وأ كثرتهم استعدادا للموت ، أولئك الأ كياس ، ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة » رواه ابن أبى الدنيا والطبرانى وغيرهما . وعن سهل بن سعد قال : « مات رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فجعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يثنون عليه ويدكروا من عبادته ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ساكت ، فلما سكتوا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل كان يكثر ذكر الموت ؟ قالوا : لا ، قال : فهل كان يدع كثيرا مما يشتهى ؟ قالوا : لا . قال : ما بلغ صاحبكم كثيرا مما تذهبون إليه » رواه الطبرانى . وعن أنس قال : ذكر عند النبي =

الحكماء حيث يقول « لتكن طاعتك لله تعالى بقدر حاجتك إليه وجرأتك على المعاصي بقدر صبرك على النار » أو كما قال. والله در بعض الواعظين حيث يقول « يامقهوراً بغلبة النفس صل عليها بطول العزيمة فإنها إن عرفت جدك استأسرت لك وامنعها لذيد المباح لتصطلحاً على ترك الحرام، الشيطان والدنيا عدوان بائنان عنك ، والنفس عدو مباطن ومن أدب القتال قوله تعالى (قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) وكفى بقول الملك الجليل في محكم التنزيل تأديباً وتهذيباً ، (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى)

ولنختم كتابنا هذا بهذه الآية الكريمة تفاؤلاً لعل الله سبحانه وتعالى بكرمه ولطفه يجعل خاتمة أعمالنا التقوى ومجانبة الأهواء ، وعاقبة أمرنا سكون جنة المأوى ، فهو أكرم مسئول ، وخير مأمول .



== صلى الله عليه وآله وسلم رجل بعبادة واجتهاد فقال : « وكيف ذكر صاحبكم للموت ؟ قالوا : ما نسمعه يذكره . قال : ليس صاحبكم هناك » رواه البزار والأحاديث في نحو ذلك كثيرة ، وفيما ذكر كفاية من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد . اللهم إنا نسألك أن تمدنا بمداد التوفيق والتصديد ، وأن عميتنا على التوبة والتوحيد ، وأن تجعلنا من الآمنين يوم الوعيد ، وأن تصلي على سيدنا محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد .